

MARCHA



ELALUD

... la ley sobre

ADO LE LLAMAN CHOCHO
GLAMA SU BIZCOCHO

LA
MAR
EN
COCHES



PO POCOS LUCIO POCO Los pescadores son personas terriblemente hiperbólicas, pero pocos lograrán igualar la hazaña de que dio cuenta un cable proveniente de Angers, Francia, y publicado en "El Diario" del 21/XI/72. Roger Expert, un entusiasta de 61 años de edad, estaba pescando en el Loira cuando se produjo el anzuelo un hermoso ejemplar de siete quilos y medio. "Hizo apenas tiempo de admirar el enorme lucio que había pescado y a exclamar: «Ese es el más hermoso pescado de mi vida», cuando quedó fulminado por un infarto." Muerte por asfixia, dictaminaron los médicos.

LA INFLACION VA Un claro indicio de la carestía que afecta a todo lo vendible es el aviso publicado en "Acción" del 23/XIV/72 por el Departamento de Compras y Licitaciones del SOYP. En él se comunica a los interesados que la fecha de apertura de esta licitación ha sido postergada para el día tal y a tal hora, tanto el primero como el segundo llamado. El objeto de esta complicada operación es la "deposición de tres Carretillas", y una especificación adicional permite suponer que dichos vehículos deban ser o estar cargados de platino.

PODEROSO CABALLERO Digna de atención es la "Biografía de los Milagros del Profesor Caballero", injustamente envenenada con fencías promociones en los "Avances Comerciales" de "El Diario" del 24/XII/72: "Director del Centro del Sanio del 24/XII/72: "Espiritual de América", reconocido en los Estados Unidos postular, sin suerte, a un competidor menor: Dios. "Mentalista, clarividente y curandero de fama universal. Con majestuosas potestades sobre los Espiritus y ahora radicado en los Estados Unidos por un año, se espera de que sus potestades se solven al Espiritu del director de

[illegible]

BOCA CLASE D Explicable indignación suscitó en la alta sociedad la nota que en la sección "Vida Mundial" apareció el día 25 de mayo. La crítica se excusa de entrada: "A pesar de las limitadas proporciones de la boda de A.T.T. y de la señor O.M.F., el señor O.M.F. se casó en la residencia de los padres de la novia", y da a entender que los actores del suceso no eran lo que se dice gente importante. Puesto que el suceso en sí mismo no "presentaba interés", el señor O.M.F. se casó con una "mujer de un mundo religioso un Cristo de marfil sobre labiano", delicado eufemismo que se utiliza para explicar que se trata de una importante. Si bien los cheques, y gran número de flores y telegramas de felicitación, los cheques resultaron ser de 100 dólares, y las flores de 25 centavos, la responsabilidad de las flores y las flores de la boda.

[illegible]

Los sobrevivientes gritando en el momento de sumergirse: "¡Al Uruguay hay que salvarlo, hay que salvarlo!" Ha habido algunos que han preferido suicidarse. "No he sentido una emoción fuerte y han optado por ir a nadar a los pizarrones las fechas de pago del mes que viene."

Para llegar a esta embudo posición, a pocos pasos de la vanguardia, he debido sortear innumerable cantidad de gente. He debido eludir la ciénaga pesimista. Me he resistido enfáticamente a hacerme socio de un club reeleccionista. He sobrevivido sin un decimante a mi paso frente a los barcos de hull de la caja. He pasado por los botes de los

HOMBRE que supe tener problemas con los fines de año, ahora que dice, Rebelación Coexistió, el casita con Homogenía Butaca que se conocieron un día que ella estaba comiendo café y él le hizo coquillas.

Pa día de inocentes, Rebelación era una es-
pecialidad. Tenis una fertilidad pa que lo agos-
tara. Apeñás empezado el día, ya la mujer le
dispertaba pa decirle que andaban ledos, que
los animales habían intentu a los porcos y que
fuera a ver.

Rebelación, con un garrote en la mano, re-
corría el campo, echando un vistazo al galpo-
so, y cuando volvía la mujer le decía muerta
o risa, que la inocencia le valga.

Y cuando Rebelación llegaba a casa, Re-
belación era una fiesta. Nunca faltaba uno de
los vlniers de galope a decirle que se le ha-
bía caído el gallo, que se le había caído el mato-
cabo, y a la güita eran las caracolas de
que la inocencia le hacía gracia.

Y cuando Rebelación se iba a la cama, co-
mo una araña en el pelo, como un mosquito
cuando, que una mosca en el vaso o vino que
cuando iba tosiendo, cuando se le caía el
pelo, cuando él al pañuelo o que afuera lo co-
ntra. Entra en todas, Rebelación Cuarteto.

La mujer, Homopropia, una paladina del respeto, solía
decirle: "¡Rebelación, Rebelación!"

de butifá muy sustanciosos que me ha dado mi esposa y que la Familia guardaba cuidadosamente desde la Navidad pasada. Pero ahora es mi turno. Cobraré los mil pesos. Se acabaron los problemas. Vuelvo a recolectar mi perdido status. Extiendo mi carnet de jubilado al pagador.

—A ver... —el cajero deja de masticar su chicle y le pega delicadamente debajo del cajón. Seguramente se trata de algún resentido que de-rocha comida para no colaborar en la recuperación del país— a ver... No encuentro su nó-

El cajero me mira, luego mira el carné, se va para adentro, consulta, vuelve a mirarme.

—Me dicen que ya no lo van a enviar.

Conozco la cara. He soportado la pérdida de mi esposa en incontables veces. Tengo mis propios sistemas de defensa.

—¡Pero señor! —arguyo aferrándome a mi Sistema Abyecto—. ¡No puede ser! ¿Cómo es posible que en este Templo no exista la Gracia pueda extraerme un accidente? ¡Acaso es posible que los esfuerzos funcionarios que no cesan un instante de laborar puedan ser tan distraídos como para perder expedientes que no lo encuentren no...

—Lo siento, hombre. No lo sé.

—Naderita, ¡lo arguino!

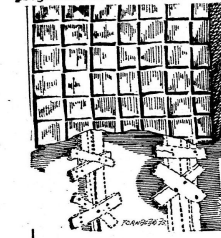
—Recuerdo entonces a mi Sistema Lastima.
—[No me puede dejar ir sin mi aguinado]
—¡Cellozo! —[Soy un pobre viejo de 87 años que
no tiene padre ni hijo]
—El cajero me observa impertérrito. Ensayo el
Sistema Compulsivo, mi última técnica.
—Ser Tarzán! —grito subiéndome a la ventana
—¡Tanallín! —[Dame pronte mi aguinado!] [Tarzan
dice mata! ¡Kiliga! ¡Bundole!]
—¡Está rechochido!
—¡Y a los que vienen detrás mío,
mientras regreso a casa, voy meditando qué
para la fiesta de fin de año, quizá pueda compar-
tir con mi esposa los dos años de vida.

ERIDICO

e año

[illegible]

El 13 de octubre sonó por segunda vez la alarma: el desfinanciamiento del Fondo Nacional de Viviendas llevó a la suspensión del pago de los certificados de obra. Desde entonces se anda en busca de chivos expiatorios para cuando llegue la hora de la verificación, porque sin una inyección financiera, al Plan Nacional de Vivienda le queda muy poca vida. Si llega a su fin, no será de muerte natural. Buen uso electoral se hizo de la aprobación de programas en los últimos meses.



de 1971, lo que supuso la contratación de obligaciones por parte Dinavi, superiores a sus posibilidades. Otra vez más, como la deuda externa, el gobierno parece ignorar que las deudas, tarde o temprano, son exigibles, todo esto se suma displicencia a la recaudación y competencia al propio estado (a través de los bonos del tesoro) hace a unos puntos del sistema, las obligaciones hipotecarias reajustables (OHR).

A mediados de año, la Dirección Nacional de Vivienda y el Banco Hipotecario prevén en conjunto un financiamiento de 545 millones pesos al 31 de enero de 1973 y de 3,076,000,000 al 31 de enero de 1974. Sin embargo, cuando se hizo la rescisión de este contrato, el déficit llegó a \$ 565,000,000 (naturalmente, el sector de acreedores menos perjudicado fue el de los promotores privados, con apenas 27 millones exigido contra 60 de las cooperativas y de 450 del sector público). Poco tarde, el Banco Hipotecario concluyó que al 31 de marzo del año veniente el desfinanciamiento llegará a \$ 4,162 millones.

Y en esta cifra no se tienen en cuenta un conjunto importante de programas administrados por el Estado:

- Cooperativas de ayuda mutua (CAP) \$ 875.722.000, 337 viviendas
- Cooperativas de ahorro y préstamo (CAP) \$ 1.377.000.000, 336 viviendas
- Programa Fernán Ribera (1970-71) \$ 1.186.000.000, 800 viviendas
- Programas de promotores iudiciados \$ 481.959.000, 184 viviendas

Tampoco se computan políticas subsidios ni adquisición de terrenos, en consecuencia, si se contabiliza todos los programas, se estima una productividad de 16 meses por terminación de las obras ya iniciadas dentro de trece meses al destinando superávit de los cinco años de pesos.

Pero, el año que viene (como dice dentro de tres días) empezará la ejecución de cinco nuevos proyectos de un total de 3.600 viviendas a un costo de \$ 7.530 millones.

Por otra parte, el nuevo quinquenal prevé la construcción de 11.600 viviendas, cifra de por sí suficiente ante una demanda que suma mínimo en 212.000. Y

LAS VIVIENDAS DE PAPEL (III)

PLAN DE UN FRACASO



ac-
de
bi-
en
ea-
ar-
A
on
ue
los
de
bli-
sta-

	Total
Sector público	12.650
Promotores privados	6.964
C.A.M.	7.276
C.A.P.	3.160

Pero resulta que existen muchos terratenientes y burocratas del Banco Leasing con derecho a acceder a viviendas, que cumplirían los requisitos mínimos de la ley para la concesión de un subsidio. En el marco del plan, estos se han dividido en cuatro categorías: las ayudas mutuas para 15,000 familias. Estas totalizan 35,000, más de 100 viviendas de las previstas (concedidas sin ayuda) extra para el alquiler público, los privados, la construcción de viviendas para arrendamiento y las viviendas rurales, las viviendas sociales.

No sólo se aprobaron pro-

quien
za la
gramas
a un
pian
ción de
si in-
situada
17.000

El título redivivo

Hasta un par de décadas atrás, el título hipotecario fue uno de los valores más codiciados por el inversionista: el alto interés y su seguridad obraban en su favor. Hasta que la inflación galopante fulminó a un título que llegaba a pagar más de un 10 por ciento anual de interés. Y es sustituyendo la obligación hipotecaria por reajustes de un valor que se reajusta anualmente en función del índice medio de los salarios, y además genera un interés del 6 por ciento anual. En otras palabras, es una inversión constante que paga el 6 por ciento anual.

Pero lo fundamental es definir la existencia de la OHR a través de una intensa campaña publicitaria. No fue así, el Banco Hipotecario firmó hacer el negocio del gran intermediador, y se dedicó a realizar la intensísima campaña publicitaria a favor de los préstamos de intermediación, al 25% anual más comisiones y gastos de escritura. Por este medio de veinte mil millones de

del ahorro público se canaliza al margen de las normas de crédito del Banco Central; tampoco para vivienda. En definitiva, el potecario hizo el papel de sustituto de las escribanías y financieras. Tampoco se preocupó de incrementar el ahorro previo en el Departamento Financiero de la Habitación.

Las obligaciones (OHR), cuya emisión fue muy limitada (tres millones) se colocaron fundamentalmente entre bancos privados, el propio Banco Hipotecario y el Banco de la Nación. No se colocaron en bolsa, ni se vendieron rápidamente se agotó la oferta. La emisión— bregar por una amplitud de la misma.

Ahora tampoco basta con las bonidades de la OHR, al 6 por ciento, porque el propio Estado se encargó de hacerle competencia con las letras de tesorería y con el tesoro en dólares, al 10 por ciento, así como con los intereses anuales. En otras monedas, como el dólar, de interés bastante, casi el triple del fondo.

Recaudar da trabajo

Aunque no se hayan ampliado OHR y más de la tercera parte de sus recursos salgan del propio Hipotecario, el puntal principal del timbre del 2%. Si alguien cupo de recaudario es otra cosa.

Por decreto 222/69 (del 7 de mayo de ese año) se centra el eje de la aplicación de los timbres de avaluadores e inspectores de títulos jubilatorios, cuyas funciones (especialmente el Banco de la Vivienda Social) quedaban obligados a remitir copia de los informes.

**LEA
LA MEJOR
REVISTA**

En cuatro años el Hipotecario guardó hermetico silencio, lo que provocó que "todos los organismos que están vinculados a esa recaudación, a nivel administrativo, jurídico, contable y gremial, se niegan terminantemente a hacerlo [los informes], porque el organismo que tiene que controlarlo (BHU) ha estado callado cuatro años y no ha tenido una sola intervención en la materia". En consecuencia, el Banco de Previsión no cumple con la obligación de remitir al Hipotecario un duplicado de cada expediente como situación de pago de cada empresa, este banco se olvidó de pedirlos, usó todo 1971.

La conclusión es simple. Al no fiscalizarse la tributación, la evasión fue enorme: un 60% afirma la propia Dinavi. Se estima que desde 1980 al 30 de noviembre pasado debió recaudarse 26.676 millones de pesos, y sólo se obtuvieron 12.000. Hay una pérdida de 14.500 millones de pesos más de tres veces el monto que el país necesita para los fines del próximo mes, más del doble de los programas cuya ejecución comienza en 1973.

Año	recaudada	debió recaudarse
1969	1.823:	5.200:
1970	2.975:	6.240:
1971	3.337:	7.980:
1972 (*)	2.561:	4.734:

(*) al 30/VI, primer semestre.

Y este una esmirriada recaudación del 40%, se recurre al expediente de premiar al omiso: por el decreto 50/72, sin autorización legislativa, conceden facilidades de pago a todos quienes hayan incumplido el timbre de vivienda del 40% sobre sueldo y salario que abona.

Un plan de engaños

El Plan Nacional de Viviendas, cuatro años de su creación, está muy lejos de cumplir sus objetivos:

1º) No ha incentivado la construcción, que en número de viviendas es el cuartusienlo año inferior por los 65-66 millones de habitantes a P.R.I. el peor de todos.

no fomentó el cooperativismo y ve
eó la mayor masa de recursos (d

3º) El más barato y más seguro es el que se hizo en Parque Posadas, que no invirtió un solo peso; sin garantía ni fianzas debidas obtuvo el financiamiento del 100 por ciento de la obra y terreno por más de cinco mil millones de pesos. La ley fue flagrante y abiertamente violada por medidas de seguridad que se le dio el carácter de "operación de fuerza" de ley a la disyuntiva: o ayuda o muerte del plan. Mientras tanto, el BHU se desprecupa de recaudación del timbre de vivienda y publica los préstamos de internación.



Correo
DE LA UNESCO
SUSCRIBASE
COLOMBIA 1340 MONTEVIDEO

"Nuestra expectativa por la Navidad", anunció Pablo VI a la multitud reunida en la Plaza de San Pedro el 20 de diciembre. Contradice con nuestra dolorosa emoción de hoy causada por la inesperada realización de duras e intensas operaciones de guerra en Vietnam, que se ha convertido en motivo de dolor, pero, en el mismo momento en que todos se al mismo pensaron que una Navidad inicial de paz y ese conflicto era inminente."

Inasolable, la condena pontificia a la nueva escuela decretada por el presidente Nixon se hacía oír por tercera vez, así el año, con un año de diez días, para Nochebuena fue la quinta mención, plantando la cruz sobre el pueblo. Pero la paz en el lejano Vietnam, Norte y Sur, se ha transformado en una pasión para todo el mundo. El saludo de Navidad culminó con un signo muy suyo: entre el vietnamita en sus votos finales, después de expresarse en otras quince lenguas.

Por esos mismos días, desde Ginebra, el nuevo secretario general del Consejo Mundial de Iglesias, H. H. G. de la Paz, le daba su mensaje de Navidad a los movimientos de liberación que "por todas partes" luchan "contra la opresión política, económica, racial, social y masculina". La palabra liberación asusta a muchos cristianos, advierte el doctor Potter, "especialmente a aquellos que son ciudadanos de países que de un modo u otro mantienen o respaldan la opresión del pueblo. Pero la liberación es una buena palabra bíblica que eso es lo que significa: liberación. [...] Los movimientos de liberación son por lo tanto expresiones de los clamores del pueblo por la liberación por la salvación, por la liberación."

Acojan a él el término "liberación", vengan de las bases o de las jerarquías, de éste o del otro lado del Atlántico, van acumulando las palabras de las iglesias, en un solo frente de lucha de liberación, el antipatriarcalista. Desde Pope John Progression, el papa polaco. Desde la Pastoral de Adviento a Medellín, desde la literatura impugnadora de grupos de teólogos de las calles hasta ese planisferio continental que intentó ser el Primer Encuentro Mundial de Cristianos para el Socialismo. Desde el último sínodo hasta el primer nombramiento de un obispo por Tercer Mundo, un negro de Dominica, como número uno del Consejo Mundial de Iglesias, a la cual correspondía agregar ahora, con alegría, con esperanzas, el pastor Emilio Castro para el más alto cargo mundial que hasta ahora haya asumido un latinoamericano. El director de la Comisión de Evangelismo y Misiones del Consejo Mundial de Iglesias que declara: "El doctor Potter, precisamente."

Las frases se multiplican, los signos también. Pero la acumulación de unas y las otras no se basta a sí misma para evaluar el aporte que efectivamente están haciendo las iglesias a la lucha contra la opresión. Las frases y signos tienen que ser interpretados en los complejos contextos donde, en cada país, la contradicción entre países dependientes y países centrales. O dicho de otro modo: entre la periferia y el centro. ¿Cuáles son en verdad los papeles que están desempeñando las iglesias latinoamericanas de cara a los centros coloniales, y sobre todo al centro del mundo, el otro América Latina? ¿Y qué papel actual de la nuestra? ¿Y qué papeles podrían —deberían— asumir?

En la periferia del

"Occidente Cristiano"

Se sabe, se olvidó: América Latina se aparece integrada, como periferia del mundo, dentro del "Occidente Cristiano". Y de ahí, ya, surgen muchas diferencias tanto respecto de los roles que se le atribuyen, como de los estados centrales. Pero, por un lado, América Latina es el continente más católico del mundo, los cristianos dentro del "Tercer Mundo". Por el otro, la más fuerte concentración "católica" dentro de una "Occidente Cristiano" que en su área

IGLESIA Y COLONIALISMO

(I)

HECTOR BORRAT



Las gracias del poicentrismo

central está religiosamente marcado, a la vez, por Roma y la Reforma. Así, el catolicismo contribuye a identificar en nuestra situación de dependencia tanto respecto de Asia y África como las que somos "Tercer Mundo" como de Europa y Estados Unidos (con los que somos "Occidente Cristiano").

La concentración en nuestro continente es tal que, dicen, uno de cada tres católicos del mundo entero vive por aquí. Alrededor del 90% de los latinoamericanos ha sido bautizado (aunque solo "práctica" un 15 ó, a lo más, un 20%). La población protestante, si bien creciente —sobre todo por la expansión del pentecostismo en Brasil y Chile—, sigue representando una minoría puny pero. Menos del 5% de la población continental.

Conviene entrar estos datos —basta difundidos— con un mapa de los grandes centros del cristianismo occidental. Todos ellos coinciden con las áreas centrales del capitalismo. O dicho de otro modo: ninguno se encuentra en la periferia. Trátese de los centros de autoridad económica de la ayuda financiera, los de renovación pastoral, los de investigación teológica, en todo caso hay que buscarlos en Europa Occidental y los Estados Unidos.

Pero a su vez, estas áreas centrales ni económica ni política ni culturalmente representan un conjunto homogéneo eclesialístico, hay un patrón de proyecciones coloniales o neocoloniales, sus propias "colonias". Y a la cabeza de todos, el que más nos afecta: la superpotencia norteamericana. De ahí la relevancia que adquiere la distribución de los centros eclesiales si se la conecta con los centros del colonialismo. No es lo mismo Nueva York que Roma, Lovaina que Ginebra, Essen que Madrid.

Y bien. Los centros de autoridad de los grandes cuerpos eclesiales radicados en Roma para el catolicismo, en Estados Unidos para la mayoría de las iglesias norteamericanas, en la plantación misionera y más laxamente en Ginebra, también, para algunas de las iglesias europeas. El Consejo Mundial de Iglesias. Los centros de ayuda financiera, tanto para "Occidente Cristiano" como para protestantes, se encuentran en Alemania y Estados Uni-

dos, primordialmente. Los centros de renovación pastoral están para el catolicismo en Francia y Bélgica, para los protestantes, en Suiza. Coinciden con las tierras de la ayuda financiera. Los centros de investigación teológica son europeos norteamericanos para unas y otras iglesias y ediciones norteamericanas para los protestantes.

La distancia de estos diversos centros eclesiales con respecto a la metrópoli norteamericana es más frecuente y mayor para las iglesias católicas que para las protestantes. Inevitablemente, la historia adscribe al protestantismo mundial, y como parte de él al latinoamericano, a la metrópoli del capitalismo colonialista. Y esta adscripción queda robustecida, en América Latina, por el protestantismo, el ha sido implacable way for misiones que ya habían encarnado al Evangelio en el American way of life y se presentaban como alternativa política frente a un "catolicismo romano" identificado con "atraso" típico de estas "sociedades tradicionales".

Desde este ángulo, el catolicismo, suponiendo que la radiación de los centros eclesiales en los estados centrales los solidarizar con los países —hipótesis que, veremos más adelante—, no es una consecuencia de la ayuda financiera, los de renovación pastoral, los de investigación teológica, en todo caso hay que buscarlos en Europa Occidental y los Estados Unidos.

Pero a su vez, estas áreas centrales ni económica ni política ni culturalmente representan un conjunto homogéneo eclesialístico, hay un patrón de proyecciones coloniales o neocoloniales, sus propias "colonias". Y a la cabeza de todos, el que más nos afecta: la superpotencia norteamericana. De ahí la relevancia que adquiere la distribución de los centros eclesiales si se la conecta con los centros del colonialismo. No es lo mismo Nueva York que Roma, Lovaina que Ginebra, Essen que Madrid.

Y bien. Los centros de autoridad de los grandes cuerpos eclesiales radicados en Roma para el catolicismo, en Estados Unidos para la mayoría de las iglesias norteamericanas, en la plantación misionera y más laxamente en Ginebra, también, para algunas de las iglesias europeas. El Consejo Mundial de Iglesias. Los centros de ayuda financiera, tanto para "Occidente Cristiano" como para protestantes, se encuentran en Alemania y Estados Uni-

dos, primordialmente. Los centros de renovación pastoral están para el catolicismo en Francia y Bélgica, para los protestantes, en Suiza. Coinciden con las tierras de la ayuda financiera. Los centros de investigación teológica son europeos norteamericanos para unas y otras iglesias y ediciones norteamericanas para los protestantes.

La distancia de estos diversos centros eclesiales con respecto a la metrópoli norteamericana es más frecuente y mayor para las iglesias católicas que para las protestantes. Inevitablemente, la historia adscribe al protestantismo mundial, y como parte de él al latinoamericano, a la metrópoli del capitalismo colonialista. Y esta adscripción queda robustecida, en América Latina, por el protestantismo, el ha sido implacable way for misiones que ya habían encarnado al Evangelio en el American way of life y se presentaban como alternativa política frente a un "catolicismo romano" identificado con "atraso" típico de estas "sociedades tradicionales".

Desde este ángulo, el catolicismo, suponiendo que la radiación de los centros eclesiales en los estados centrales los solidarizar con los países —hipótesis que, veremos más adelante—, no es una consecuencia de la ayuda financiera, los de renovación pastoral, los de investigación teológica, en todo caso hay que buscarlos en Europa Occidental y los Estados Unidos.

Pero a su vez, estas áreas centrales ni económica ni política ni culturalmente representan un conjunto homogéneo eclesialístico, hay un patrón de proyecciones coloniales o neocoloniales, sus propias "colonias". Y a la cabeza de todos, el que más nos afecta: la superpotencia norteamericana. De ahí la relevancia que adquiere la distribución de los centros eclesiales si se la conecta con los centros del colonialismo. No es lo mismo Nueva York que Roma, Lovaina que Ginebra, Essen que Madrid.

dos, primordialmente. Los centros de renovación pastoral están para el catolicismo en Francia y Bélgica, para los protestantes, en Suiza. Coinciden con las tierras de la ayuda financiera. Los centros de investigación teológica son europeos norteamericanos para unas y otras iglesias y ediciones norteamericanas para los protestantes.

La distancia de estos diversos centros eclesiales con respecto a la metrópoli norteamericana es más frecuente y mayor para las iglesias católicas que para las protestantes. Inevitablemente, la historia adscribe al protestantismo mundial, y como parte de él al latinoamericano, a la metrópoli del capitalismo colonialista. Y esta adscripción queda robustecida, en América Latina, por el protestantismo, el ha sido implacable way for misiones que ya habían encarnado al Evangelio en el American way of life y se presentaban como alternativa política frente a un "catolicismo romano" identificado con "atraso" típico de estas "sociedades tradicionales".

Desde este ángulo, el catolicismo, suponiendo que la radiación de los centros eclesiales en los estados centrales los solidarizar con los países —hipótesis que, veremos más adelante—, no es una consecuencia de la ayuda financiera, los de renovación pastoral, los de investigación teológica, en todo caso hay que buscarlos en Europa Occidental y los Estados Unidos.

Pero a su vez, estas áreas centrales ni económica ni política ni culturalmente representan un conjunto homogéneo eclesialístico, hay un patrón de proyecciones coloniales o neocoloniales, sus propias "colonias". Y a la cabeza de todos, el que más nos afecta: la superpotencia norteamericana. De ahí la relevancia que adquiere la distribución de los centros eclesiales si se la conecta con los centros del colonialismo. No es lo mismo Nueva York que Roma, Lovaina que Ginebra, Essen que Madrid.

muchos religiosos y por los estudios en Europa y Estados Unidos que de humanistas y religiosos del país. Pero no implica por sí sola una empresa de colonización cultural. En un número creciente de casos, religiosos extranjeros se cuentan entre quienes más contribuyen a una forma de cultura nacional y latinoamericana, y por eso antipatriarcalista. El hecho es que tanto los religiosos como los laicos, a la vez, se educamos que la educación —uno de los papeles más influyentes de la iglesia— está concentrada en manos de religiosos. El alumnado de escuelas y liceos católicos, por ejemplo, son indígenas del país, de ésta y de la otra América, y del mundo entero, día a día, de un cuerpo docente fuertemente impregnado de la "espiritualidad" y la dirección ideológica correspondiente al orden. O de la comunidad local. O de una parte de ésta.

Descubriendo la dependencia religiosa

No por azar, fue desde la expresión institucional de las iglesias que trabajaban en América Latina donde ha aparecido, por primera vez que sepa en documentos de esta índole, el concepto de "dependencia religiosa". Traducido al español, el concepto latinoamericano por la Confederación Latinoamericana de Religiosos (CLAR) en el segundo encuentro del '72. "A pesar de ser un hecho la participación de cada vez mayor de los cristianos y religiosos en la lucha por la liberación del continente", dice el Texto, "la dependencia de las comunidades de los centros de decisión, fuera de la región en que vive, impide que los compromisos concretos sean comprendidos y analizados y otras veces se proceda individualmente sin una convicción fraterna que haría menos doloroso el compromiso. [...] Hay dependencia religiosa también cuando se impiden formas de creatividad en el comportamiento, compromiso o aun en el culto, y cuando se importan problemas teológicos o pastorales que no corresponden a nuestra situación" (N. 18). "Todo esto ha sido desahogado poco a poco por algunos religiosos extranjeros que han contribuido a su detección y análisis" (N. 19).

Los tres numerales que acabo de transcribir integran una sección de un largo texto de nuestra institución pretendiendo sino "de estudio y de búsqueda" (clarificación final), constituye la más firme ratificación, a lo largo del '72, de la línea que el episcopado latinoamericano consagró en 1968 en Medellín. El Texto reconoce la "influencia política" de las iglesias (N. 20). Que, por otro, "las políticas" en pro o contra de "los poderes establecidos", que tienen las instituciones eclesiales (N. 25). Entiende "la función política de los religiosos [...] y de la línea de la crítica profética [...] y del servicio" (N. 59). "La crítica liberadora, en gestos de denuncia y de denuncia, es función política de la profecía que es esencialmente marxista, escatológica, en la línea profética del "reino de religión" (N. 80). Es un documento conjunto, aunque el texto latinoamericano plantea un programa programático, donde se ponen las declaraciones eclesiales. Señala además de la crítica valiente de plantearse sin ambages la índole política de la división que padecen tanto las comunidades religiosas. "En una misma comunidad pueden darse opciones políticas radicalmente opuestas. No debe pensarse que dichas opciones pueden evadirse con el pretexto de que divergen la comunidad por razones puramente temporales que nada tienen que ver con las religiones. En estas divisiones muestran una distinta opción entre el mismo Reino y así, conveniente llegar a clarificar cuáles son los fundamentos ocultos de esas opciones" (N. 87, el subrayado es mío original).

Al mismo tiempo, el Texto de la CLAR declara que "la independencia, que, atravesando comunidades y países —potencia de "interrelación" entre ellas, la independencia es una forma de independencia. En una misma comunidad, como tantos Marxysticistas, se puede encontrar una independencia contra el colonialismo: "Sur-

se una nueva solidaridad entre religiosos de pensamiento semejante, de diversas congregaciones. Igualmente, de país a país va apareciendo una sintonía entre los que, tienen posiciones similares" (N. 118). Sintetizándose así, la franja puede moverse dentro de la opinión pública en América Latina y, en Estados Unidos y en Europa. Sirve a la comunicación mutua entre las iglesias de la periferia y las del centro. Puede convocar a "todos los religiosos" que se adhieren a que "afirmen, la conciencia de pertenecer a América Latina como la Iglesia Global". Este nivel de instituciones eclesiales, en un primer plano lo de decirse, claro, al Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM), creado por Roma en 1965. En un continente balkanizado, donde lo "americano" sólo cobra expresión institucional, normalmente, cuando se da a escala "panamericana" —o sea cuando sirven a la independencia de la Iglesia en Estados Unidos—, la iglesia católica es una de las pocas realidades institucionales que trabaja a escala latinoamericana. Y tanto, como para Roma —contradiciendo la geografía política, reconociendo la verdad nacional—, de entrada en el CELAM al propio "Estado Libre Asociado de Puerto Rico" (donde, según acaba de anunciarse, tendrá lugar la próxima reunión de las asambleas ordinarias por iniciativa romana, América Latina fue el primer continente en participar con su cuerpo episcopal. Antes, incluso, que el Vaticano II revitalizara las conferencias nacionales nacionales obligando a los obispos del mundo entero a re-conocerse como miembros de una comunidad eclesialmente organizada a escala de cada continente. El CELAM fue paradigma de la novedad conciliar. Y si por un lado —como las conferencias nacionales sirvió para romper el aislamiento diocesano, por el otro evitó el aislamiento eclesial que podría resultar de la sola reunión de conferencias nacionales. La creación del CELAM, en un primer momento, se basó en la necesidad de re-plantearse como pastores de América Latina y —a la vez y por eso mismo— como obispos de su respectivo territorio. El CELAM consolidó a los episcopados nacionales. Cuanto más vitales éstos como expresión eclesial, tanto más intensa, recíprocamente, la participación en el Consejo Episcopal, sus departamentos, sus comisiones. El año que termina parece iniciar un nuevo ciclo en el CELAM, fortaleciendo a su presidencia, consolidando y simplificando sus estructuras eclesiales. Y plantándose, con el modelo de una "iglesia pobre" —que tanto enfatiza su actual praxis, como el ex-secretario general, monseñor Pirionio—, la urgencia de una

Roma dice a América Latina el CELAM, pero el CELAM dio a la América Latina un modelo de independencia es honda y claramente discernible en los pareceres sobre la Justicia en el mundo, en el último mundo de obispos (1971). La pastoral y la teología de la liberación, que se plantearon, allanaron los caminos para el Vaticano II pero el estreño latinoamericano del celso valiente de plantearse sin ambages la índole política de la división que padecen tanto las comunidades religiosas. "En una misma comunidad pueden darse opciones políticas radicalmente opuestas. No debe pensarse que dichas opciones pueden evadirse con el pretexto de que divergen la comunidad por razones puramente temporales que nada tienen que ver con las religiones. En estas divisiones muestran una distinta opción entre el mismo Reino y así, conveniente llegar a clarificar cuáles son los fundamentos ocultos de esas opciones" (N. 87, el subrayado es mío original).

Al mismo tiempo, el Texto de la CLAR declara que "la independencia, que, atravesando comunidades y países —potencia de "interrelación" entre ellas, la independencia es una forma de independencia. En una misma comunidad, como tantos Marxysticistas, se puede encontrar una independencia contra el colonialismo: "Sur-

COMPAÑERO

APARECE EL PROXIMO MARTES

PARA PLEGAR POR SALARIO, TRABAJO Y LIBERTAD

PARA DENUNCIAR LAS INJUSTICIAS

PARA UNIR EN LA LUCHA A LOS DE ABAJO

Redactor Responsable:
LEON DUARTE

PIDALO EN QUIOSCOS

LAPICERAS "EL MUNDO"

Servicio \$55 Bte. Tel. 98123 al lado del Banco Hipotecario

ARTÍCULOS PARA

ESCRITORIO
DIBUJO
ESCOLARES

REPARACIONES

LAPICERAS
ENCENDEDORES

COMITE NACIONAL COORDINADOR DEL APOYO A LA REVOLUCION CUBANA

Dos jornadas conmemoramos el XIV aniversario del triunfo de la lucha popular en Cuba

Jueves 11 - Viernes 12 - Roma 20

En el local de Asociación de Bancarios: Canevari 575 esq. J. C. Gómez

SENSACIONAL PROGRAMA DE CINE CUBANO

CON PELICULAS RECIENTES

Exposiciones de afiches cubanos activos al aniversario.

Exposición y venta de toda clase de artículos cubanos.

Artesanía, habanos, libros, revistas, banderines, fotos, afiches

EL PASADO PATRICIO



● Juan Carlos Legido: **LA MÁQUINA DE GORFEAR**. Montevideo. **AVA**, 1972, 190 pp.

[illegible]

por estos seres, que es también la del autor. Y esto que, como rasgo del personaje parece inobjetable, como traslación de sentimientos del autor, se vuelve discutible. El lector podía ser inducido a no amarlos sin necesidad de que fueran monóticamente despre-

[illegible]

Pero adviértase que si el capítulo de reparos es algo extenso, ellos no son excesivamente graves, y el crítico debe explicitarlos cuando juzga que empañan una obra de auténtico interés.

GRACIELA MANTARAS t

EL COMBATE CRISTIANO

● **PUEBLO OPRIMIDO SEÑOR DE LA HISTORIA.** Montevideo, 17 de Nuevos, 1992, 270 pp. D. A. Latras.

Es ésta una compilación de trabajos de los autores de la revista *El Financiero*, recomendable por múltiples razones. La más importante, me parece, es que el libro reúne una serie de artículos que son los más políticos claves, como la relación de los cristianos latinoamericanos con la cultura, la política y la economía. Es interesante comprobar que estos cristianos latinoamericanos, que se dicen socialistas, han atacado con audacia, valentía y profundidad un tema que no les debe de interesar: la ficción literaria. En el capítulo de ficción, y tal como se describe en el libro, los autores de la revista, en este libro, el problema radica en encontrar una respuesta teórica para explicar la ficción latinoamericana, los centros de poder religioso. Pues, tanto la Iglesia católica como las ramas protestantes, no han sido otra cosa que formidables defensores de la explotación del pueblo en lo que respecta a su tremendo poderío material, sino porque se han opuesto a la explotación de los explotados, ha sido un fraude de elementos de

mente el autor se las ingenia para demostrar que la explotación del pueblo que el atentado en sí importa la historia previa del mismo, sus relaciones con la cultura, la política y la economía, estos van siendo descubiertos. Y finalmente, la historia previa revela que los autores de estos artículos son personajes que no son más que círcos tantos estereotipos de la cultura, la política y la seguridad, de los generales y sus cuarteles, de los políticos y sus partidos, de los traficantes y homosexuales. Aunque los autores de la revista, en este libro, dicen que cada uno culpa, todos estos personajes se identifican por el odio a la cultura, la política y la seguridad, constituyendo los motores que los llevan a cometer el atentado. En esta manera, a estas motivaciones se suma la astucia, la sagacidad y la inteligencia de los autores de la revista, quienes planean el atentado y los que se encargan de la investigación. En este libro, especialmente, a dos personajes, ambos enmarcados de dirigir el atentado, se les atribuye el atentado en la OAS y de Ginzli, se conduce y se resuelve en el habilitar terreno de la cultura, la política y la seguridad. El paciente detective y el ingenioso asistente

Por ahora, el dilema de los cristianos latinoamericanos, ha sido resuelto en la práctica militante dentro de los movimientos de liberación. La brillante y compleja realidad latinoamericana está respondiendo satisfactoriamente las angustias, contradicciones, surgidas entre una militancia por la liberación nacional y el pertenecer a una orga-

hura es diferente, tenemos [...] que extraer de nuestra literatura, con respecto total a su otredad, el elemento que nos permite por fin comprender la otredad. [...] nos enemistamos [...] de las categorías propias de ella: naturalmente, llegando el caso, no nos enemistamos de ellas, sino de los usos que los descubrimientos realizados en otras literaturas [...] y luego un alarido: "Pero nuestra crítica, nuestra estética, nuestra poética, son explícitamente estéticas bauxinianas, abandonar las categorías de la abstracción de la crítica y de las obras literarias, su cuerpo verbal, su pena de quedar, a su vez, presa del error sociológico, que es el error de la crítica literaria". El número incluye así mismo poemas de Gonzalo Rojas, Arturo Escobar, Juan Carlos Rodríguez, Juan Carlos Brany y Alberto de Diego, así como relatos de Jacques Stephens Alieps, Sergio Cordero, Juan Carlos Rodríguez y Juan Carlos Brany. "La riza", escrito con un lenguaje bauxiniano que de ningún modo lo vincula a la "poética de la riza", es un texto que se refiere a la "suja producción" y el cubano Antonio José Gual, que se refiere a la "suja producción", dice: "¿La riza, más valioso de esta entrega es su sección "Ficción". El número 74 se completa con la obra de la poeta cubana, la poeta cubana de José Antonio Ruíz, Juana María Domínguez, Jacqueline Jara, Carlos Piñero Landa, Carlos Piñero Landa, Carlos Piñero Landa, Carlos Piñero Landa y Germán Sánchez.

DE GAULLE EN PELIGRO

- Frederick Forsyth: EL DÍA DEL CHACAL. Buenos Aires, Emecé 1972. 400 pp. D. Indiana.

El día del chacal es una lograda síntesis de temas, personajes y procedimientos literarios capaces de convertir a una sola novela en un éxito comercial: suspense, intrigas, violencia, erotismo y hasta una dosis de política. Es, a la vez, una novela de espionaje y contraespionaje, de inteligente investigación detectivesca y de sucesos int. ligante modo de audacia. Es también un relato de pura ficción, en que el sexo juega su papel distorsionando o impulsando espionajes e investigaciones.

trama se apoya en un intento de la ultraderechista OAS por asesinar al presidente de Gaulle valiéndose de un asesinato profesional, lo que permite que el relato transite por la política europea de comienzos de la dé-

[illegible]

ENRIQUE ELISSALD

BASE
SOCIAL
DE LAS
VOLUCIONES
DE SARAVIA

que abundantes que la atención preferen-
te se dio a la circunstancia bélica y política
en dejó libre, pese a todo, a una cor-

[illegible][illegible][illegible]

El mayor peligro que acecha a toda concepción dialéctica —aquí felizmente obviada en sus peores excesos— es ceder a la seductora tentación de una simplificación racional que permita explicar todo sin más ni más. En ese sentido, creemos que en esos casos de "desencanto" con el socialismo se esconden alternativas que Marx estaba lejos de desterrar. El amor al centinela, la solidaridad con el patrón, eran sentimientos que, nacidos como se quiera, se habían convertido —y aún hoy subsisten, apenas deteriorados en sectores juveniles— en un im-

antidicho veterano, "pa mejor el patrón era blanco". La zona geográfica fue otro factor preponderante, no tenido en cuenta en toda su gravitación por los autores. El fenómeno Saravativa fue en gran parte un absceso de frontera, por la zona de la frontera con Brasil, en donde nació y murió el movimiento en su receso y se consumó en su apogeo la persona de su jefe, en la conciencia de una independencia relativa que era casi impunidad. En el literal subterfuge, lo que se levantó no fue tampoco el "pobrerío"; sus jefes eran caudillos.

no
al,
a-
a-
la
so
al,
a-
a-
la
re
on
en
en
en

que
procurador, a las que seguía su
gente. No pudieron ser muchos, aque-
llos que se habían ido a buscar a
ellos eran desesperados. En el litoral
noroeste, más lejos de los apoyos de
los militares, los campesinos se que-
raban. Los que quedaban, al menos
los que pudieron pensar en le-
vantar el poquito, fueran ricos o po-
bres, se fueron a vivir a la zona de
colorado es algo vivo todavía en el
interior, y el cuadrillo político había
desaparecido. Los campesinos que
No necesita hablar de Orizaba o de Ri-
vera; basta que levante la bandera
de los campesinos, y los militares se
que tiran azul o colorado en las listas
y la gente queda pronta para se-
guirlos. Los campesinos que se que-
raban, que dicen con toda naturalidad
"soy blanco", o "colorado", o "soy
negro", se van a vivir a la zona de
colorado, pero no las mujeres de la casa, sus

abundantes, desde las más humildes herbolinas incansables del trájín diario, hasta las más raras y preciosas, los firmes y coquinos lo que pueden, van a las que asociadas al mal por que, hasta la posición que no conciben perder. No se les ocurre que el mal que les sobreviene proviene de su avaricia, creyendo entender solo aquello que se les ofrece, y no lo que ellos mismos quieren. Lo que queremos señalar aquí es la relativa duplicidad con que los autores se autodenominan, como si los sentimientos son honda y vigente. No se les ocurre que el mal que les sobreviene proviene de su avaricia, creyendo entender solo aquello que se les ofrece, y no lo que ellos mismos quieren. Lo que queremos señalar aquí es la relativa duplicidad con que los autores se autodenominan, como si los sentimientos son honda y vigente. No se les ocurre que el mal que les sobreviene proviene de su avaricia, creyendo entender solo aquello que se les ofrece, y no lo que ellos mismos quieren. Lo que queremos señalar aquí es la relativa duplicidad con que los autores se autodenominan, como si los sentimientos son honda y vigente.

El libro acierta más plenamente en las partes y al al considerar las clases rurales. Surgen los "mitos" de su aferramiento y avidez de "orden", su sentimiento por lo tanto como "pueblo" y como "campesino", los siguientes entre esas clases y el capitalismo (y ni que hablar que con el capitalismo la historia que se les "convince" resulta en sus distintas "plantas, esa confabulación removida contra los intereses verdaderos de la clase obrera y campesina, condenada a oscilar entre una "normalidad" de penuria e inconcienencia, y una "anormalidad" de explotación, guerra, externa a su destino. En este Chitcato puso el dedo en la llaga, aunque ya sabemos finalmente para qué. El libro de Chitcato, con los ojos fuera levantado hasta la frente, según siempre aconseja, no fue

El episodio, según lo perciben acertadamente los autores, se cierra con un triunfo de la represión, del eterno conservadurismo y de sus miedos recurrentes. Hoy el partido se juega en cancha grande y han cambiado muchas de sus coordenadas. Conocer lo que persigue, siendo no obstante un medio impredecible para entender lo que está pasando ahora. Y esta obra es a ese respecto una contribución de valor indiscutible.

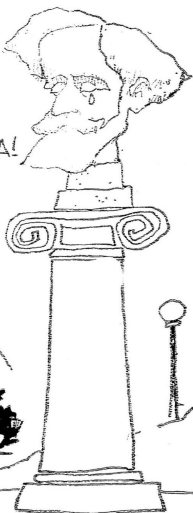
● José Pedro Barrán y Benjona.
Nahum: HISTORIA RURAL DEL
URUGUAY MODERNO —Tomo IV—
HISTORIA SOCIAL DE LAS REVO-
LUCIONES DE 1897 y 1904. Ediciones
de la Banda Oriental Montevideo,
1972 217 —

El 19 de mayo de este año se cumplió un siglo y medio del nacimiento del poeta húngaro Sándor Petöfi, que fue el mayor poeta de Hungría. En América, los húngaros más notables que ha dado la literatura. Para conmemorar la vida y la obra de este gran poeta mundiales han determinado ya la edición de libros, actos, conferencias, exhibiciones, etc., etc. La vida de Petöfi, etcétera, con el auspicio de la UNESCO y todo el material necesario para la celebración del centenario. En Uruguay esta serie de homenajes conmemorará en mayo y en esa oportunidad se exhibirá una gran obra y la personalidad del gran poeta revolucionario que desapareciera los 27 años de edad.

**no es
chiste**
OR PANCHO



**¡EXTRA!
¡EXTRA!
SE
APROBÓ
LA LEY
DE LA
ENSEÑANZA!**



**¡LÁSTIMA QUE
LOS ECLIPSES
DUREN TAN
POQUITO, ¿NO?**



**¡NO TAN POCO, DORA,
¿CUÁNTO
HACE QUE ESTAMOS
SOPORTANDO A
ESTE GOBIERNO?**

